

رَوَائِعُ ثَرَاثِ الزَّيْرِيَّةِ

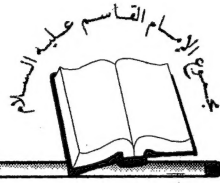
الدليل الصغير

لِلإمام نجم آل الرسول القاسم بن إبراهيم الرّسي
الحسني عليه السّلام (٢٤٦-١٦٩ هـ)

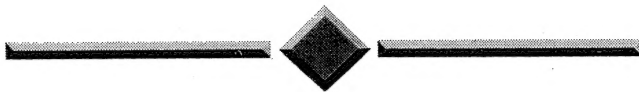
مُنْتزَعٌ مِنَ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْ مَجْمُوعِ كُتُبِهِ وَرِسَائِلِهِ

وَرِاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ

عَبْدُ الْكَرِيمِ أَحْمَدُ جَدْبَانُ
دَارُ الْحِكْمَةِ الْيَمَانِيَّةِ



الدليل الصغير



بسم الله الرحمن الرحيم

قال أبو محمد الحسن بن القاسم رضي الله عنه:

سألت أبي رضي الله عنه عن الحجة على من ألحد في الله تمرداً، وجهل المعرفة بالله حيرةً وتلدداً، فظن أنه موقن بمعرفة رب الأرباب، وهو من ظنه لذلك في مرية وحيرة وارتياب، فكثير أولئك، ومن هو كذلك، وإن هو لم يظهر ما في قلبه، من الحيرة والجهل بربه، جل جلاله وسلطانه، وظهر دليل الإيقان به وبرهانه؟!

فقال: إنما يُستدل يا بني: على إيقان الموقنين، بمعرفة رب العالمين، بطاعتهم لله وتقواهم، فهما يُعرف يقينهم بالله وهداهم.

ولذلك يا بني وفيه، من الدلائل عليه، قول الله سبحانه (لرسوله) صلى الله عليه وآله: ﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ [التوبة: ١٠٥]. وقوله سبحانه: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ ﴾ [الحجرات: ١٥]. وقوله سبحانه: ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [التكوير: ٢٠]. تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [السجدة: ١٥-١٦]. وآياته سبحانه فهي وحيه وتزيله، وشواهد الإيقان به ودليله، والإيمان فمن الإيقان، وهو الأمان من كبائر العصيان. وأكبر الكبائر عند الله، وعند الصالحين من خلق الله، فهو الإنكار لله، والإلحاد في الله، والارتياب في معرفة الله.

وفي ارتياب المرتابين، وصفة الله للمؤمنين، ما يقول أرحم الراحمين: ﴿ لَا يَسْتَعْدِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾ [التوبة: ١١]. إِنَّمَا يَسْتَعْدِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ [التوبة: ٤٤-٤٥].

وفي الحيرة والمرية والشك والارتياب، ما يقول سبحانه لأهل إضاعة طاعته والغفلة

والتقصير والألعاب^(١): ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾^(٢)
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٣) بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ
يَلْعَبُونَ﴾^(٤) [الدخان: ٧-٩]. فأخبر^(٥) تبارك وتعالى بلعبهم، عن شكهم في ربه، ودل
بذلك على أن من اشتغل عن طاعة الله بلعبه، فليس من الموقنين مع ذلك بالمعرفة بالله
ربه.

[التفكير طريق المعرفة بالله]

وفي قلة اليقين بالغيب، وما يعرض للجاهلين فيه من الريب، ما يقول الله سبحانه
فيما قص من نبي^(٦) قوم نوح وعاد وثمود وآدم وقوم لوط وأصحاب الأيكة، وما أحل
بهم بعد ما أراهم من الآيات والدلالات البينات من التدمير والهلكة، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾^(٨) [الشعراء:
١٩٠-١٩١]. ففي كل ما قص الله من ذلك لمن يعقل فيوقن بيان من الله فيما ذكرنا من
قلة اليقين وتعريف وتفهم، واليقين بالغيب فإمّا يكون، بما يدركه^(٩) الفكر لا بما
تدركه العيون، فمن لم يفكر بقلبه فيما غاب عنه، لم يؤمن أبداً بشيء منه.

والآية في كل ما كانت من الأشياء فيه، فهي الدلالة البينة المستدل بها عليه، ومن
استدل بالآيات على ما غاب صح له به^(١٠) يقينه، وإن لم يره ولم يبصره لغيبته عنه،
وكان أصح عنده صحة، وأوضح له ضحة^(١١)، من كل ما وضح من الأمور كلها
فاستنار، وأيقن به كما يوقن بالليل^(١٢) والنهار، بل كان أصح عنده في الإيقان، من
كل ما أدركه برؤية أو عيان، لفضل درك اليقيز، على درك الرؤية والعين، ومن لم

(١) في (أ) و (ج): والألعاب ما يقول.

(٢) سقط من (ب): فأخبر.

(٣) في (ب): أنباء.

(٤) في (أ): يذكره.

(٥) سقط من (ب): له به. ومن (د): به.

(٦) الضحة: الظهور والوضوح. يقال: ما لكلامه ضحي - كهدي - بيان.

(٧) في (أ) و (ج): الليل.

يفكر، لم يؤمن ولم يبصر، وإنما يوقن من فكر، ويبصر من نظر، كما قال سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ [الأعراف: ١٨٤، الروم: ٨]. ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ [الأعراف: ١٨٥]. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ [النحل: ٤٨]. تنبيهها من الله بذلك كله لهم على أن يوقنوا فلا يمتروا، فيما عرفهم الله سبحانه من نفسه بآياته، ودلهم على معرفته من غيب أموره بدلالاته، فليس يوصل إلى معرفته واليقين به، وما احتجب عن ^(١) العباد من غيبه، إلا بما جعل من ^(٢) الدلالات، وأرى من الآيات، كما قال سبحانه: ﴿سُرِّيهِمْ ءَايَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۖ﴾ [فصلت: ٥٣-٥٤]. ولقاؤهم لربهم فهو مصيرهم ومرجعهم إليه، وليس بقاء رؤية ولا عيان ولا يمكن شيء من ذلك فيه ^(٣)، لبعده سبحانه في ذلك وغيره من مماثلة الناس وغير الناس، وبقدسه وتعالیه عن أن يُنال أو يُدرك بحاسة من الحواس، وإنما تدرك معرفته وتُنال — له القدس والكبرياء والجلال — بما بيّن من الدلائل والآيات لقوم يعقلون، كما قال سبحانه: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ١١٨]. فليس بعد تبين الله بيان، يكون به معرفة ولا إيقان.

والحمد لله على ما بيّن من آياته، وأوضح من دلالاته ^(٤)، ونستعين بالله على اليقين بمعرفته، ونعوذ بالله من الإلحاد في صفته.

وفي مدحة الله سبحانه للأبرار، بما آمنوا به مما غاب عن الأبصار، واستدلوا عليه بالنظر والأفكار، عن ^(٥) غيب المعرفة بالله وإيقانه، وما لا يدرك أبداً من الله برؤيته جهرًا ^(٦) ولا عيانه، وما لا يُصاب فيه أبداً حقيقة العلم واليقين، إلا بما جعل الله عليه

(١) في (أ) و (ج): من.

(٢) في (ب): جعل الله الدلالات.

(٣) سقط من (ب) و (د): فيه.

(٤) في (ب) و (د): دلائله.

(٥) في (ب) و (د): من.

(٦) في (ب) و (د): جهره.

من الشواهد والدليل المبين، هو أحق حقيقة، وأوثق وثيقة، وأثبت يقينا، وأنور تبينا، من كل معاناة — كانت أو تكون — أو رؤية، أو درك حاسة ضعيفة أو قوية، ما يقول الله سبحانه: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ۝﴾ [البقرة: ٢-٣]. تبرئة من الله لهم فيما غاب عنهم في جميع أموره من كل شك وريب.

[استدلال إبراهيم على وجود الله]

وفي الاستدلال على الله، بما يرى ويبين ^(١) من آيات الله، ما يقول أبوك إبراهيم خليل الله: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا ۝﴾ [الأنعام: ٧٤]، احتجاجا على قومه في غيبه ^(٢) بما يرون من فطرة الله في سمواته وأرضه وتوقيفاً. ويقول صلى الله عليه: ﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۝ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ [الذي خلقني فهو يهدين] ^(٣) والذي هو يطعمني ويسقيني ^(٤) وإذا مرضت فهو يشفين ^(٥) والذي يمينتي ثم يحيين ^(٦) [الشعراء: ٧٥-٨١]. فكل ما ذكر صلى الله عليه وعدد من خلق الله له وهداه، وإطعام الله له وسقيه إياه، وإبراء الله له من مرضه وشفائه، وإماتة الله له وإحيائه، فبدائع موجودة، وأفعال بينة معدودة، لا ينكر موجودها، ولا يجهل معدودها، من المدركين ^(٧) لها من أحد، ألد فيها أو لم يلحد، وإنما ينكر من أنكر صنعها، ويجهل من جهل بدعها، فأما ^(٨) العدد لها والوجود، فبين فيها محدود، لا ينكره منكر، ولا يتحير فيه متحير.

وكل ذي عدد، وكل ما حدّ بحد، فالدليل على صنعه تعديده، وعلى أنه محدث

(١) في (أ): ما نور ويبين. وفي (ج): بما نور ويبين.

(٢) في (ب) و (د): نفسه.

(٣) في (أ) و (ج): المدعين.

(٤) في (ب): وأما.

تجديده، وإذ ^(١) كان ذلك كذلك وجد الصانع المبدع عند وجوده، والمحدث له المحدث بما بان فيه من جدوده، لأنه لا يكون أبداً حدث إلا من محدث موجود، ولا يكون حد ^(٢) أبداً إلا من مفرق محدود، كما قد رأينا في ذوات الحدود، من كل مفترق موجود، لا يمتنع من درك ذلك ويقينه وعلمه ^(٣)، إلا من كان مكابراً فيه لحسّه ووهمه.

وإنما أراد إبراهيم صلى الله عليه وسلم بما عدّد من ذلك وذكر، ما ابتدع من ذلك كله وصنع وافتطر، مما لا صنع فيه لصانع مع الله، وما لم يوجد شيء فيه قط إلا من الله، فأما ما يصنع العباد بعد صنع الله من أخذ وعطاء، وما يدور في ذلك بينهم من الأشياء، فلم يردّه إبراهيم صلى الله عليه وسلم ولم يعدده ولم يذهب إليه، وكل ما كان من العباد في ذلك من الصنائع، فغير صنع الله في الابتداء والبدائع، صنع الله سبحانه فابتداع، وصنع العباد فاحتيال ^(٤) واصطناع، وصنع الصّانع، غير صنع الطبائع، صنع الطبائع ^(٥) صنعة مبتدعة مطبوعة، وصنع الصانع فصنعة معتملة مصنوعة، والصنعة لا تكون إلا في مصنوع، والطبيعة لا تكون إلا في مبدوع، فما طبع من غير شيء، وكان من غير أصل ولا بدّي، وذلك كله وأمثاله، فما لا يصنعه إلا الله جل جلاله، ولا يدركه أبداً ولا يناله، صنع الخلق ولا احتياله.

ولو كان - ما صنع وابتدع تبارك وتعالى، من ذلك من ^(٦) الأرضين والسموات العلّية، وجعل من الليل والنهار، وما مزج بقدرته من البحار، وما أرسى من الجبال، صنع أكفّ واحتيال - إذاً لما قدر بذلك على صنع أقله، فضلاً عن صنع جميعه وكله، في وقت من الأوقات وإن طال أبداً، بل إن كان الوقت منه ممتداً سرمداً ^(٧)، ولكنه

(١) في (ب) و (د): وإذا.

(٢) في (ب) و (د): حدا. مصحفة.

(٣) في (أ) و (ج): وعلمه ويقينه. مقلوبة.

(٤) في (أ): فاختيار. مصحفة.

(٥) سقط من: (أ) و (ب) و (د): صنع الطبائع. ولعلها سقطت لظن التكرار.

(٦) في (ب): ومن.

(٧) في (ب) و (د): وإن كان الوقت فيه ممتداً سرمداً.

تبارك وتعالى صنعه وأنشأه، فابتدعه كله وفطره فطرة واحدة فَبَرَاهُ ^(١)، كما قال سبحانه: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وفي أقل ما ذكر الله من ذلك وجعل، لمن فكر ونظر فاستدل ^(٢)، دليل مبين، وعلم يقين.

وأي دليل على الله؟! وعلى اليقين بالله؟! من افتطار الله للسموات والأرض، وما جعل منا ومن الأنعام أزواجا بعضها لبعض، فجعل سبحانه ما ذكر من الأزواج أصولا، أنسل منها بقدرته نسولا، لا يحصيها أبداً غيره، ولا يمكن فيها إلا تدبيره، فأى دليل أدل؟ لمن فكر فاستدل، على اليقين بالله؟! مما ^(٣) يراه عيانا من صنع الله، للأزواج المجعولة المحدثه، وما خولف به في ذلك بينها من الذكورة والأنوثة، فجعل ذكور الأزواج غير إناثها، دلالة بذلك على جعلها وإحداثها، وكان ما ^(٤) عُوِينَ بعدها من ذُرُؤٍ نسلها وتكثيره، دليلاً على حكمة صانعها وتدبيره، وآيةً أبانها منيرة مضيئة، ودلالة بينة جلية، لمن فكر ونظر - فأحسن - بقلبه، على الله بحالقه وربّه، فأيقن لفكره فيما يراه ببصره، وما يدركه بمشاعره بالله ^(٥) مقدّره ومدبّره، فظفر باليقين والهدى، وسلم من الحيرة والردى، فاستراح ووثق واطمأن، واعتقد المعرفة بالله وأيقن، فخرج ^(٦) بيقينه من الظلمة والمرية والشك ^(٧)، إذا أيقن بالله ملك كل ذي ملك.

وفي مثل ذلك من الخلق والإحداث، لما ذكر الله من صنعه للذكور والإناث، ما

(١) براه: خلقه.

(٢) في (ب) و (د): واستدل.

(٣) في (ب): بما.

(٤) في (أ) و (ج): مما.

(٥) في (ب) و (د): فالله.

(٦) في (ب) و (د): فيخرج بنفسه.

(٧) في (أ) و (ج): والشك والحيرة. (زيادة).

يقول سبحانه: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ۖ أَوْ يَزْوَجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ [الشورى: ٤٩-٥٠]. فَمُلْكُ جميعهما، وما يرى من بديعهما ^(١)، فمعانٍ موجود لا يخفى ولا يتوارى، عن كل من يعقل ويصبر فيرى، وكل ملك صح دركه رؤية وإيقانا، فلا بد من درك مالكة باليقين وإن لم يُرَ جهرة عيانا. وكل مفترق في الخلقة والصنع والفطور، مما ذكر سبحانه من الإناث والذكور، فوجد كما وجد ^(٢) افتراقه، وبان فطرة صنعه وفطرته واختلاقه، فلا بد له اضطراباً، إذ وجد كذلك ^(٣) جهازاً، من ممیز فارق، ومفتطر خالق، لا يشك في ذلك ولا يجمله، إلا من لا عقل له.

فلخلق الله تبارك وتعالى لما شاء، فرّق بين ما خلق من الذكور والإناث وأنشأ، فوهب لمن يشاء إناثاً ووهب لمن شاء ذكوراً، وجعل كلا على حياله خلقاً مفطوراً، غير مُشبه بعضه لبعض، كما السماء غير مشبهة للأرض، ووهب لمن شاء ذكوراً وإناثاً معاً، فجمع ذلك له بموهبته فيه جميعاً، وجعل من شاء من الرجال والنساء عقيماً لا يلد ولداً، ولا يكون ^(٤) منه ولد أبداً، إلا بعد تبديله الإعقام وتغييره، وبحدث ^(٥) يحدثه في ذلك من صنعه وتدبيره، ^(٦) كما فعل سبحانه في امرأة زكريا، وما وهب لهما ^(٧) من يحيى، صلى الله عليهما وعليه، وما من به عليهما من ذلك وفيه. وما وهب لإبراهيم صلى الله عليه من الولد بعد يأسه منه، وكبره صلى الله عليه عنه ^(٨)، وفي ذلك ما يقول عليه السلام ذكراً، وحمداً وشكراً، بما وهب له تبارك وتعالى، في ذلك من الموهبة والنعماء: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي

(١) في (أ) و (ج): جميعها وما يرى من بديعهما.

(٢) في (أ) و (ج): وجدنا.

(٣) في (أ) و (ج): ذلك.

(٤) سقط من (أ) و (ج): يكون.

(٥) في (أ) و (ج): ولحدث.

(٦) سقط من (ب): وتدبيره.

(٧) في (ب) و (د): لها.

(٨) سقط من (أ) و (ج): عنه.

لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ [إبراهيم: ٣٩].

وفي محاجة الملك، بالمكابرة والإفك، لإبراهيم^(١) خليل الله، إذ يقول عليه صلوات الله^(٢): ﴿رَبِّجِدْ لِّدِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ فقال الملك بالمكابرة والكذب: - قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ ﴿[البقرة: ٢٥٨]. وإنما قال إبراهيم عليه السلام من ذلك صدقا، ونطق به^(٣) في محاجته للملك بما نطق حقا، لا شك فيه ولا مرية، ولا شبهة ولا ظلمة مُغشِيَّة، لأنه لما وجدت الحياة يقيناً والموت، وُجدَ بوجودها اضطراباً المحيي^(٤) المميت. ولما لم يجد الملك - صاغراً لليقين بهما والاضطرار - سبيلاً لنفسه بحدثهما إلا المكابرة فيهما والإنكار،^(٥) كَأَبْرَ لِدَادًا، ومباهة وجحاداً، فقال: ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾. وكيف يكون محياً أو مميتاً، من لا يملك لنفسه حياة ولا موتاً؟!

وفي مثل ذلك، ومن كان كذلك، ما يقول الله سبحانه: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾ [الفرقان: ٣]. وفيما اتخذوا^(٦) من تلك الآلهة الملائكة المقربون، وعيسى بن مريم عليه السلام وما كان من آهتهم يعبدون، فقال تعالى: ﴿ءَالِهَةٌ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوةً وَلَا نُشُورًا﴾ [الفرقان: ٣]. فلما كابر الملك إبراهيم عليه السلام من قوله بما كابر به بمباهة وإفكاً وزوراً،^(٧) فقال صلوات الله عليه ورضوانه: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

وتأويل بُهِتَ هو: صمت وسكت عن الإفك والمباهة والجحود، إذ قرره صلى

(١) في (ب) و (د): لأبيك إبراهيم.

(٢) في (أ) و (ج): صلوات رب العالمين.

(٣) سقط من (ب) و (د): به.

(٤) في (ب) و (د): المحيي والمميت.

(٥) في (أ) و (ج): وإن كان. مصحفة.

(٦) في (ب) و (د): اتخذ.

(٧) سقط من (أ) و (ج): وزوراً.

الله عليه بأمر معين موجود، لا ينكره إلا بمكابرة فاحشة عقل الملك ولا عقل غيره، لما فيه من بين أثر تدبير الله وتقديره، من تدليل^(١) الملك والتسخير، من دؤوب^(٢) التحرك والمسير، حيثة وزهوباً، وطلعة وغروباً، فهي طالعة وغائبة لا تقصر، وجائية^(٣) وزاهية لا تفتقر، مختلفاً^(٤) بها ما جعل الله من الليل والنهار، وما قدر^(٥) بمسيرها من الأوقات والأقدار، وبما بان من ذلك وأثار لكل أحد، بُهت الذي كفر فلم يكابر ولم يمحذ.

[استدلال موسى على وجود الله]

وكذلك قال موسى عليه السلام إذ قال لفرعون، حين قال له ولأخيه هارون: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ﴾ ﴿طه: ٤٩-٥٠﴾، فدلله صلى الله عليه على ربهما بأدل دلائل الهدى، من هدى ﴿٥١﴾ ﴿طه: ٥١﴾، عطاءه سبحانه لخلقه من نعمه ما أعطاهم، وما من به جل ثناؤه من هداهم، لكل رشد^(٦) في دينهم ودنياهم.

وفيما ذكر موسى صلى الله عليه من عطية الله لخلقه، ما أعطاهم من هداه لهم ورزقه، ما يقول سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩]. ويقول سبحانه: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحاقة: ١٣]. وفي هدايته لهم ما يقول سبحانه: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: ٧٨]. ولفرعون ما

(١) في (ب) و (د): بدليل.

(٢) في (ب) و (د): في دؤوب. وفي (أ) و (ج): من دون. مصحفة.

(٣) سقط من (ب) و (د): وجائية.

(٤) في (ب) و (د): مختلفاً. مصحفة.

(٥) في (ب) و (د): قدر الله.

(٦) في (ب) و (د): للرشد.

يقول موسى عليه السلام ﴿ قَالِ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٣-٢٤]. فلما أن قال له ذلك: ﴿ قَالِ لِمَنِ حَوْلُهُ إِلَّا تَسْتَمِعُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٥]؟! يريد ما تقولون؟ فقالوا لموسى ما قال، وسألوه عما سال، ^(١) فقال عليه السلام رب العالمين: ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٦]، دلالة لهم على أن الله ربهم ورب آبائهم الأولين، بما بين ^(٢) لهم ولغيرهم من تدبيرهم وإنشائهم، الذي لا يمتنعون ^(٣) من وجوده في أنفسهم، وفي كل عضو من ^(٤) أعضائهم، بالنشأة البينة فيهم والتقدير، والهيئة الظاهرة عليهم والتصوير، فلما قطعه وقطعهم، من حجة الله بما أسمعهم ^(٥) وأسمعهم، خرج فرعون في المسألة والمجادلة، إلى غير ما كان فيه من الجدل والمقاولة، فقال العمي الملعون: ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ [الشعراء: ٢٧]. فرد عليه موسى عليه السلام قوله، بتبيين الحجة القاطعة له، فقال له ولمن حوله كلهم أجمعين، فيما كانوا يتناولون ^(٦) أو يتجاهلون ويجهلون، ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٨]، فالمشرق ^(٧) والمغرب وما بينهما كله فمربوب لا يشك فيه إلا الجاهلون، ^(٨) لما يرى فيه، ويتبين عليه، من أثر الصنع ^(٩) والتدبير، والهيئة البينة والمقادير.

فلما وقَّفه وإياهم على الآيات فلم يقفوا، وعرفهم الدليل والبيّنات فلم يعرفوا، وأمسكوا عن المسألة والمقال خاسئين محسورين، قال فرعون: ﴿ لَنْ اتَّخَذَتْ إِلَهًا

(١) سال بدون همز، لغة حجازية فصيحة.

(٢) سقط من (ب) و (د): الأولين. وفي (أ) و (ج): يبين.

(٣) في (أ) و (ج): لا يسمعون. وفي (ب) و (د): يمتنعون. ولفقت النص من الجميع.

(٤) في (أ) و (ج): غوامض. مصحفة.

(٥) سقط من (ب) و (د): أسمعهم.

(٦) في (أ) و (ج): يقولون.

(٧) في (ب) و (د): المشرق.

(٨) في (أ) و (ج): جاهل.

(٩) في (أ) و (ج): آثار. وفي (ب): الصنعة.

عَزَى لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٣٠﴾ [الشعراء: ٢٩]. قال موسى عليه السلام توقيفاً له ولهم^(١) وتعريفاً، وتقريراً للحجة^(٢) عليهم وتعطيفاً: ﴿أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٣١﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٣﴾ [الشعراء: ٣٠-٣٢].

وبمثل احتجاج إبراهيم صلى الله عليه وموسى عليه السلام على من أُلحد وأُجحد وأُشرك، لم تنزل رسل الله تحتج على من تحير في الله أو ارتاب أو شك، وذلك^(٣) فبين والحمد لله فيما نزل من كتبه كثير^(٤)، وقولهم في الإحتجاج على من جحد أو أُلحد أو أشرك فواضح منير، لا يطفأ له سراج، ولا يشبهه احتجاج، ولا ينكره من الخلق كلهم رشيد، ولا يأبى قبوله من الخلق إلا شيطان مريد.

وما لم يزل الله برحمته وفضله،^(٥) يدل به من هذا ومثله، في كتبه^(٦) وعلى ألسن رسله، فكثير عن الذكر له والاستقصاء، والتعديد والإحصاء، في كتابنا هذا وأمثاله، فنحمد الله على مَنِّه فيه وإفضاله، ونسأل الله أن يجعلنا وإياك - بما بصر - من المبصرين، وفيما أمر بالفكر فيه من المفكرين.

اسمع يا بني^(٧): فقد سألت أرشدك الله للهدى، وجعلك رشيداً مرشداً، عن أولى ما سأل عنه سائل أراد لنفسه أو لغيره رشداً وهدى، أو لمبطل كان فيما سألت عنه متحيراً أو ملحداً متمرداً.

فجعلنا الله وإياك فيما سألت عنه، من القائلين بما يرضى منه، ووهبنا من البصائر بدلائله وآياته، ما وهب للقائلين في ذلك من محبته ومرضاته، فانه لن يصيب في ذلك

(١) سقط من (أ) و (ج): ولهم.

(٢) في (ب): وتكرير الحجة. وفي (د): وتكرير اللحجة.

(٣) في (أ) و (ج): في ذلك.

(٤) سقط من (ب) و (د): كثير.

(٥) في (ب) و (د): وفضله يؤتي فضله.

(٦) في (أ) و (ج): كتبهم. مصحفة.

(٧) سقط من (ب) و (د): اسمع يا بني.

هَـدَاهُ، إِلَّا مِنْ أَرشده وَهَدَاهُ، وَلَنْ يَظفر فِيه بَـغِيته وَطَلبته، إِلَّا مِنْ كَانَ مَتَحَرِّياً لِإِرَادَةِ^(١) اللّهِ فِيهِ وَمَحَبته.

وبعد: فاعلم يا بني: نفعلك^(٢) اللّهُ بعلمك فكم من علم غير نافع، ومنادى^(٣) له وإن كان صحيحاً سمعه غير سامع، وناطق في عداد البكم، إذ ينطق بغير رشد في الهدى ولا علم،^(٤) وكم من ناظر لا يبصر^(٥) ولا يرى، كما قال اللّهُ سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْبَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٨]. وقال سبحانه: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١]. فليس كل من علم انتفع ولا اتبع، ولا كل من تُودي به سمع ولا استمع، ولا كل من نطق فكر، ولا كل^(٦) من نظر أبصر، ولا كل من له قلب فقه ولا عقل، إذا^(٧) هو أعرض وترك وغفل.

وفي أولئك، ومن هو كذلك، ما يقول سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، فكفى رحمك اللّهُ بما نرى من هذا ومثله في كثير من الناس بيانا وآيات لقوم يعقلون.

[عِظَةٌ بَلِيغَةٌ]

وكيف لا يكون عند من يعلم أو يعقل كالأنعام، من لا يهتم إلا بما لها من المهم

(١) في (أ) و (ج): بغيته وطلبته، إلا من كان متحريراً لإرادة اللّهِ.

(٢) في (ب): نفعلك.

(٣) في (ب) و (د): له بعد علمه وإن. (زيادة).

(٤) في (أ) و (ج): إذ نطق بغير رشد إلى الهدى، وكم.

(٥) سقط من (أ) و (ج): لا يبصر.

(٦) سقط من (ب) و (د): كل.

(٧) في (أ) و (ج): إذ.

والإهتمام، في مأكَل أو منكح، أو لعب أو مُتمرَّح، فعلمه علمها، وهمته همتها، فهو مُكَبٌّ عليها، لا يرغب إلا فيها، ولا تنازعه نفسه إلا إليها، فلها يجتهد ويشقى، وبها يدعو ويدعى، غافلا عما شِيبَ بمحآبه فيها من الأذى والمكاره، غير مُتَّعِظ بشيء ولا معتبر ولا متنبه، وقد يوقن إيقانا، ويرى بعينه عيانا، أن ما يحب من دنياه وحياتها مشوبٌ بموتها، وما يشوبه من دركها مقرونٌ بفوتها، فكم من مدرَكٍ من^(١) بعد دركه فایت، وحي بعد حياته مایت، قد تبدد شمله، وأعرض عنه أهله، الذين كان يُعَدِّهم له أحبابا، ويكد لهم في حياته بجهد اكتسابا، بما حل من المكاسب أو حُرْم، أو حُمد من المطالب أو ذم، وكم قَبْلَ موته عنهم، كان من مسخط له^(٢) منهم، قليل له شكره، سيء له ذكره، ورثه ما جمع غير شاكر ولا حامد، يقول: لقد كان فلان غير مهتد ولا راشد، كما يقول أعدى الأعداء، وأبعد البعداء، يُعَجِّب بعض من يجالس بعد موت شخصه، بما كان يرى من كده قبل موته وحرصه، وكم كان له قبل موته من خليل حبيب مقارن،^(٣) أسلمه عند وفاته لموته إسلامَ البعيد المباین، وَلَهَّى بعده، بخليل جدَّه! فكأن لم يكن لمن مات^(٤) خَدِينًا! ولم يَعُدَّه بعد موته قرینًا! بل كم من أب والد، أو ولد حبيب واجد، تعزى فسلاً، عمن مات وتولى، واشتغل من بعده بأشغاله، وأقبل على ما يعنيه من حاله، وقال هلك أبي ومات! أو ذهب ابني وفات! فما عسيت أن أصنع؟! وهل لي في الجزع منتفع؟! تسهلاً في مصابه لما دهاه، وتفرغاً بمقاله لدنياه، فهذا في الوالد والولد، وهما سلاله النفس والجسد، كما تعلم وترى، فكيف بغيره من الأمور الأخرى، من المال والأثاث، والفكاهات والأعباث؟!

وفي الولد رحمك الله وفي المال، ما يقول ذو الكبرياء والجلال، لمحمد عبده ورسوله، صلى الله عليه وآله: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٨٠]. فجعل

(١) في (أ) و (ج): بعد من دركه. وسقط من (ب) و (د): من. وما أثبت اجتهاد.

(٢) سقط من (ب): له.

(٣) في (ب) و (د): مقارب. مصحفة.

(٤) في (ب) و (د): مات إذ مات.

سبحانه المال والولد لهم عذابا في حياتهم وهما عندهم آثر ما يؤثرون^(١)، وما قال سبحانه من ذلك فقد رأيناه يقينا، وأدركناه فيهم ظاهرا مبينا، لا يشك فيما ذكر الله منه سبحانه ولا يمتري، ولا يجمله منا إلا من لا يعقل ولا يدري!! أو ليس قد علمنا أن العذاب، ألم ونصبٌ وأتعب، وقد رأينا من نصب أهل الأموال والأولاد فيهما، وبشفقتهم ومحافظتهم عليهما،^(٢) ما يكثر به السهر والسهاد، ويقل معه الخفض^(٣) والرقاد، فأى ألم أوجع لفؤاد أو جسم، أو أدعى لمرض أو سقم، من السهر والنصب والاهتمام؟! وقد يترك له كثير من الشراب والطعام!!

والمال والولد فإنما هما كما قال الله سبحانه فتنة، والفتنة قد يعلم كل ذي لب أنها ابتلاء^(٤) وتمحيص ومحنة، وفي الأزواج رحمك الله والأولاد، وهما أحب الأشياء إلى جهلة العباد، ما يقول رب العالمين، لمن قال له من المؤمنين: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ابْنَ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَدَكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التغابن: ١٤-١٥]. فكل ما تسمع^(٥) آيات بينات، ودلائل على الله متيقنات، فليس لمن يعقل الحياة الدنيا وحال أهلها وسكانها، مع ما وصفنا من حال أحبائنا وقرنائها وخلافها، أنس ولا ثقة، ولا توكل ولا حقيقة، إلا بالله وحده، وبالرغبة فيما عنده، وليس يأنس أبداً بالله، إلا من صح يقينه ومعرفته لله، ولا يعرف الله جل ثناؤه فيوقنه، إلا من يجد أنسه بالله وأمنه، فيكون عليه جل جلاله، معتمده واتكأه، فتقر عينه، ويسلم دينه، ويعز فلا يرى خزيًا^(٦) ولا ذلاً، ما كان على الله سبحانه متوكلاً.

(١) في (ب): يرون.

(٢) في (ب): فيها بشفقتهم ومحافظتهم عليها. وفي (د): فيها شفقتهم عليها ومحافظتهم عليها. وفي (أ) و (د): فيهما وشفقتهم ومحافظتهم عليها. ولفقت النص من الجميع.

(٣) الخفض: الدعة، والسكون.

(٤) في (ب) و (د): بلوى.

(٥) في (ب) و (د): ما ذكر الله.

(٦) في (أ) و (ج) و (د): حزناً.

[التوكل على الله]

ولمّا جعل الله من ذلك في التوكل عليه، أمر رسوله عليه السلام به ودعاه إليه، فقال سبحانه لرسوله، صلى الله عليه وعلى وآله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩]. والعرش العظيم^(١) فهو السلطان والمملك، الذي ليس لأحد مع الله فيه نصيب ولا شرك^(٢).

والتوكل فهو الاعتماد عليه والثقة به، وأصل توكل كل متوكل فهو اليقين والمعرفة بربه.

وفي التوكل على الله وذكره، وما عظم الله من التوكل عليه وقدره، ما يقول تبارك وتعالى لقوم يؤمنون: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [التغابن: ١٣]^(٣). (وفي التوكل على الله، ما يقول رسل الله^(٤)): ﴿وَمَا لَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [إبراهيم: ١٢] فمن^(٥) توكل على الله كُفي بالله واستغنى، وعاش في دنياه مسرورا آمنا، غير مشوبة كفايته ولا غناه، بحاجة ولا فقر في آخرته ولا دنياه، ولا مشوب سروره بحزن، ولا أمنه بخوف ولا وهن، كما قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ لَّهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٣-٦٤].

وكيف يخاف أو يحزن؟! ولا يأنس فيأمن،^(٦) من كان الله معه! ومن حاطه ومنعه! وإن مكر به الماكرون، وخذله من قرابته الناصرون!!

(١) سقط من (أ) و (ب) و (ج): العرش العظيم.

(٢) في (أ) و (ج): ولا شريك.

(٣) في جميع المخطوطات: المتوكلون. والآية كما أثبت.

(٤) في (ب) و (ج): رسل الله عليهم السلام. وما أثبت اجتهد.

(٥) سقط من (أ) و (ج): ما بين القوسين. وفي (ب) و (د): ومن.

(٦) سقط من (ب): فيأمن.

وفي ذلك ما يقول الله سبحانه لرسوله، صلى الله عليه وآله: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾ [النحل: ١٢٧-١٢٨]. وأول التقوى والإيمان، والبر والنهي^(١) والإحسان، فهو حقيقة المعرفة بالله والإيقان، فمن أيقن بالله وعرفه أنس واستراح، وجمع بمعرفته الله السرور والأفراح، وقلّت وحشته وأحزانه، وعظمت راحته وأمانه.

ومعرفة الله لمن أبصر سبيلها، واستدل دليلها، فأقرب قريب يرى علانية جهارا، أو يستدل عليه بدليل من دلائله اعتبارا، فالحمد لله الذي قرب إلى معرفته واليقين به السبيل، وأقام فيها وعليها برحمته الآيات والدليل، فسبيلها من الله سهل يسير، ودليلها^(٢) والحمد لله فظاهر منير، ينطق بهما البكم^(٣) الخرس، في كل ما تدركه فكرة أو حس، من كباثر الخلق وصغائره، وعوالن^(٤) الصنع وسرائره، فلا يتعنت^(٥) في أوصاف ذلك واصف ولا متعنت^(٦) ولا يلتفت إلى شيء منه كله ملتفت، إلا رأى منه عيانا بعينه، أو سمع منه سماعا بإذنه، أو ذاق منه ذوقا بفمه، أو لمس منه لمسا بجسمه، أو شم منه شمًا بأنفه، ما يدل على تغييره وتصرفه، وعلى أنه مصنوع في نفسه، لدرك المدرك له بحسه. إذ كل محسوس يحس، من الجن كان أو من الإنس، فمركب لا بد مجموع، وكل مركب فهو لا محالة مصنوع، وصانعه ومديره و مركبه فغيره، إذ^(٧) وضع صنعه وتركيبه وتغييره، وما سوى الإنس والجان، من كل موات أو حيوان،^(٨) فقد يدرك أيضا بحاسة من الحواس الخمس، وما يدرك بمباشرة الفكر له من كل نفس،

(١) في (أ) و (ج): والتقوى.

(٢) في (أ): ودليلها.

(٣) في (أ): بها. وفي (أ) و (ج): إليكم. مصحفة.

(٤) في (ب) و (د): وعوالي. مصحفة.

(٥) في (ب) و (د): يتعنت. مصحفة.

(٦) في (ب) و (د): ولا يسغب. مصحفة.

(٧) في (ب): إذا.

(٨) في (ب) و (د): وحيوان.

فمركب لا يخفى على من فكر فيه تركيبه، وسواء في الفكر عنده بعيدة وقريبه.

[قوى النفس]

والنفس فالدليل على تركيبها أنها ذات قوى شتى، مختلفة وتبدل^(١) وتنقل وتصرف لا تخفى، فمن قواها، وإن كنا لا نراها، هيئة تبين ولا صورة، أنها ذات ذكر وفكرة، ومفكرها فغير ذاكرها، وإذا ثبت ما ذكرنا من تغيرها، صح بذلك أن لها قوى، كانت لذلك أقساماً وأجزاء، وكل ذي قسم وأجزاء متغيرة، مصورة كانت أو غير مصورة، فهو مركب غير شك، ومدبر في قدرة ومثلك، ولتركيبها تصرف وتنقل، فعلمت مرة وجهلت، فتغيرت من جهل وطلاح، إلى علم وصلاح، ومن حزن وترح، إلى سرور وفرح.

وقوى النفس فكثيرة أقسام، ليس للنفس غيرها تنمة ولا قوام، ولا يزول قسم من أقسام النفس عنها، إلا كان في زواله فناء ما كان موجوداً منها، فقوة النفس الأولى فهي القوة الغاذية،^(٢) وقوة النفس الحاسة فهي قوتها الثانية، وقوتها الثالثة، فهي الناهضة المتقابلة، وقوة النفس الرابعة فهي^(٣) المالكة من الشهوة والغضب بالفكر لما ملكت، وأي هذه القوى كلها في من النفس وهلك فنيت النفس بفنائها وهلك، وكل قوة من هذه القوى، فمقسمة أقساماً أجزاء.

ومن الدلالة على أن قوى النفس غير واحدة، وأنها قوى كثيرة ذوات عدة، ما ذكرنا من اختلاف أحوالها، وتغيرها وانتقالها، وكل متغير، فتركيبه نير^(٤) والتركيب

(١) في (ب) و (د): وتبدل. والظاهر أنها مصحفة. والأفعال الثلاثة أفعال مضارعة محذوفة التاء تخفيفاً. كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَفْرُقُوا﴾. أي: تتفرقوا.

(٢) في (ب) و (د): العادية.

(٣) في (ب) و (د): فهو.

(٤) في (أ) و (ج): يبين. مصحفة.

فحدث^(١) بين، ولا بد لكل حدث من صانع محدث، لا ينكر ذلك إلا كل مكابر متعنت،^(٢) ولا يكون حدث مصنوع مثل محدثه وصانعه أبداً، ولا مشبهها له في شيء من الأشياء ولا ندأ، لأنه أبداً^(٣) إن أشبه المصنوع الصانع في معنى واحد من معانيه، جرى في ذلك من المعنى على الصانع من الحدث ما يجري عليه، صغر ذلك المعنى أو كبر، وقل فيما يدرك منه أو كثر، ولذلك جل الله سبحانه وتبرأ، من أن يكون مشبهها من خلقه لشيء مما يرى أو لا يرى، ألا تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. ويقول جل جلاله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. فنفى سبحانه من قليل مشابهة خلقه في السنة ما نفى من كثيرها، تقدساً وتعالى عن صغير المماثلة لخلقه وكبيرها، فتعالى من ليس له مثل يكافيه، ولا ند من الأشياء كلها يساويه، ولا يشك فيه ولا يمتري^(٤) إلا من جهل نفسه فهي أقرب الأشياء إليه، وما يرى من السماوات والأرض خلقه وبين يديه.

[الدلائل على الله]

وفي أولئك، ومن كان كذلك، ما يقول رسل الله صلى الله عليهم، لمن أرسله جل ثناؤه إليهم: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٦]؟ تعجباً وإكباراً، و تفحشاً^(٥) وإنكاراً، لشك الشاكين، مع ما يرون من فطرة الله في السماوات

(١) في (ب) و (د): محدث.

(٢) في جميع المخطوطات متعنت. مصحفة. والصحيح ما أثبت. والله أعلم.

(٣) سقط من (ب) و (د): أبداً.

(٤) في (ب) و (د): ولا يمتري ولا يشك فيه.

(٥) في (أ) و (ج): أو تفحيشاً.

والأرضين، التي لا تخفى ولا تتوارى، عن كل من يبصر بعين أو يرى،^(١) أو يحس بحاسة حساً، أو يتوجس توجساً، لأن كل أحد من الناس، لا يخلو من حس أو إيجاس، والإحساس ما يحس المحس^(٢) بجوآسه، والتوجس فما يكون بالنفس^(٣) بالتوهم من إيجاسه،^(٤) فكل ذي نفس، أو درك يُحس بحس، أو بحسوس أثر بالأرض^(٥) والسماء، وبماله^(٦) من الأعضاء، ففي إحساسه أو إيجاسه بأقل درك،^(٧) بغير ما مرية ولا شك، ما دله على الصنع^(٨) والتركيب، وعلى ما لله في ذلك من التدبير العجيب، الذي لا يكون أبداً أصغره، إلا وهو دليل مبين على من دبره، لا ينكر ذلك أو يحجده، من يحسه ويجده، إلا بمكابرة ليقين نفسه، ومكابرة لدرك حسه، ومن صار إلى تلك من الحال، خرج من حدود المنازعة والجدال، ولم ينازعه بعد ذلك^(٩) ويجادله، إلا من هو في الجهل مثله. ولذلك ما يقول الله جل ثناؤه لرسوله: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَّن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ^(١٠) ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّٰ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن اهْتَدَىٰ ^(١١) ﴿[النجم: ٢٩-٣٠]. فأخبر سبحانه أن مبلغ من أعرض عن ذكره وتولى، ولم يرد - كما قال الله جل ثناؤه - إلا الحياة الدنيا، في فهمه وعلمه بدنياه، وما يريده منها ويرضاه،^(١٢) مبلغ البهائم في علمها بدنياه،^(١٣) وما تريده البهائم فيها من متعتها ومرعاها، ومن أجل ذلك ولذلك، وإذ^(١٤)

(١) سقط من (ب) و (د): أو يرى.

(٢) في (ب) و (د): والإيجاس. وفي (ب) و (د): ما يحس الحاس.

(٣) في (ب) و (د): من النفس.

(٤) في (أ) و (ج): اتجاسه.

(٥) في (ب) و (د): أو توجس أثر. وفي (أ) و (ج): أثر الأرض.

(٦) في (أ): وبمسه من. وفي (ج): ومثله. (مصحفة).

(٧) في (أ) و (ج): اتجاسه بأقل. وفي (أ) و (ج): بأقل ذلك.

(٨) في (ب) و (د): فأدلة. وسقط من (د): الصنع.

(٩) في (ب) و (د): ولا ينازعه بعد تلك.

(١٠) في (ب): وما يرضاه.

(١١) في (ب) و (د): علم دنياه. وفي (أ) و (ج): عملها بدنياه. ولفقت النص من الجميع.

وإذ^(١) كانوا سواء كذلك، مثلهم الله من البهائم بأمثالهم، وجعلهم أضل من البهائم في ضلالهم، فقال سبحانه لرسوله، صلى الله عليه وعلى آله: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ﴿٤٤﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾﴾ [الفرقان: ٤٤-٤٥]. ثم جعل سبحانه الاستدلال^(٢) عليه بذلك بينا منيرا، فقال تعالى ذكره في قبضه للظل: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ ﴿٤٦﴾ [الفرقان: ٤٦]. يعني سبحانه تيسيرا هيئا،^(٣) ظاهرا لا يخفى بيئا. وقبض الظل فهو فناؤه، وذهابه وانطواؤه، ولا ينقبض ويفنى، ويذهب ويطوى، شيء مما كان أبدا، جميعا كان أو فردا، إلا كان قابضه ومفنيه، ومذهبه وطاويه، موجودا يقينا بلا شك ولا مرية فيه، وشاهدا بصنعه لصانعه، ودليلا عليه مكفيا من^(٤) علم غيب صانعه، وإن لم يُر بدرك اليقين،^(٥) من درك مشاهدة كل حاسة من عين أو غير عين، وزيادة الظل ومده، فلا يكون^(٦) إلا بمن يزيده ويمده، وإذا كان زائده ومآده ومدبره، لا تدركه العيون ولا تبصره، وإنما تقع العيون على صنعه وفطرته، كان أدل على جلاله وقدرته.

ثم أتبع ما صنع من مده سبحانه للظل وقبضه وتديره، بما ذكر وفطر وخلق وجعل من غيره، فقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُخْضِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسِيَ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ ... ﴿٥٠﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥١﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ

(١) في (ب) و (د): وإذا.

(٢) في (أ) و (ج): استدلالا.

(٣) سقط من (أ): يعني سبحانه تيسيرا.

(٤) في (ب) و (د): مكفيا في.

(٥) في (أ): باليقين. وفي (ب) و (د): النفس.

(٦) في (ب) و (د): فلا يكونان.

مِنْ أَلْمَاءٍ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥٥﴾ [الفرقان: ٤٧-٥٤]. فقرّر سبحانه بذكر آيات الظل ودلائله، ما يسمع من ذكر آيات خلقه وفطره وجعائله، رحمة منه ورأفة بعباده، وزيادة منه برحمته لهم من إرشاده، للمعرفة به والإيقان، إذ لا يدرك بحاسة ولا عيان، ولا يعرف ماله من الكبرياء والجلال، إلا بالشواهد والآيات والاستدلال، وكان دركه سبحانه بذلك أصح الدرك، وأنفاه لكل^(١) مرية وشك، لأن درك الاستدلال واليقين، لا يدخل عليه ولا فيه ما يدخل من الشك في درك العين، لأن العين ربما رأت الشيء شيئين، كالهلال تراه^(٢) هلالين، كالشيء الصغير إذا بُعد تراه كبيراً، وكالكبير إذا كان كذلك تراه صغيراً، ودرك اليقين^(٣) والاستدلال والأفكار، فدركٌ بريٌّ من كل شبهة وشك واحتيار، لا يزداد بالنظر والفكر إلا إستيقافاً، ولا يتيقنه^(٤) فيما أيقن به من الأمور كلها إلا استحقاقاً، فدركه الدرك البتّ اليقين، وعلمه العلم المثبت^(٥) المبين.

فمن تفهّم يا بني - أرشدك الله - يسيراً قليلاً، مما ذكرنا^(٦) الله من آياته عليه دليلاً، اكتفى بقليل ذلك ويسيره، كفاية كافية بإذن الله من كثيره، وكان في اقتصاره على اليسير القليل، كفاية له من^(٧) التبيين والدليل، ومن^(٨) ازداد في ذلك من الآيات والدلائل كان له في ذلك من المزيد، أكثر - والحمد لله - مما يريد^(٩) في ذلك من كل مزيد، ولم يتقدم في الاستدلال فتراً،^(١٠) إلا وجد منه شيراً، ولا في حسن النظر ذراعاً،

(١) في (ب) و (د): من كل.

(٢) في (أ) و (ج): ترى.

(٣) في (ب) و (د): النفس.

(٤) في (ب): إستيقافاً. وفي (د): اشتيافاً. مصحفة. وفي (ب) و (د): ولا ييقنه.

(٥) في (أ): المنبت.

(٦) في (ب) و (د): بما ذكره.

(٧) في (ب) و (د): في.

(٨) في (أ) و (ج): وما.

(٩) في (ب) و (ج): يزيد.

(١٠) الفتر: ما بين طرف الإهمام وطرف المسبحة.

إلا وجد بعدها باعاً، بل يجد أبداً سرمداً، زيادة في الدلالة ومدداً، ^(١) يمدّه ^(٢) بما استمده، ويدله على الله وحده، لما وسّع الله في ذلك للمقربين برحمته، ووهب فيه للمستدلين من نعمته.

ألا ترى كيف يقول سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ [الفرقان: ٤٧]. ولباس الشيء فهو ما غشيه وواراه، ونوم النائم فهو ما أسبته وأهداه ^(٣)، وكلُّ فقد نعلمه ونراه ^(٤).

[الله خالق الكون]

والدليل على أن الله صنعه وأنشأه، أن لا يُعلم له صانع ولا منشئ سواه، وأن نشأته بيّنة، وصنعه نيرة، بما بيّن فيه، ويشهد بتأ عليه، بالنشأة والتدبير، والصنع ^(٥) والتقدير، من جيئته تارة وذهابه، ومفارقه وإيابه، وكل ما جاء وذهب، وفارق وتأوّب، دل ذلك من حاله، على تصرفه واجتماعه، وثبت مصرفه بما ثبت من تصرفه، وبما يرى بينا من اختلافه وتأليفه، ولم يكن مصرفاً أبداً إلا من مصرف، ولا تأليف ما كان إلا من مؤلف، ^(٦) وكذلك اللباس فلا يكون أبداً ^(٧) إلا من ملبس للباس، ولا النوم والسبات إلا من مسبت منيم بغير ما شبهة ولا التباس، لأن ذلك كله، وآخر ما يدرك من ذلك وأوله، صنع وجعائل، لا تكون إلا من صانع جاعل، وفطرة وفعائل، لا تكون إلا من مفتطر فاعل، وكذلك ما جعل الله سبحانه من النهار نشورا،

(١)

(٢) في (ب) و (د): ومدداً. وفي (ب): يمداه.

(٣) السبت: الراحة. وأهداه: من الهدوء.

(٤) في (ب): يعلمه ويراه.

(٥) سقط من (أ) و (ج): الصنع.

(٦) في (ب) و (د): لمؤلف.

(٧) سقط من (أ) و (ج): أبداً.

فلا يكون إلا صنعاً مفطوراً، لما يرى فيه من أثر الفطرة والصنع، وذلك فدلالة لا تخفى على الصانع المبتدع، وما أرسل تبارك وتعالى من الرياح بشراً بين يدي رحمته، فلا بد من وجود مرسله وولي فطرته، وما أنزل سبحانه من الماء، من أجواء السماء، فلا بد من منزل، ومعرّف رحمته فيه وفضله، لأن التفضيل لا يكون أبداً والرحمة، إلا ممن له من نعمته.

وفي الماء وإنزاله، وحدره من المزن وإهطاله، ما يقول سبحانه: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (١) ﴿عَأْتُمْ أَنزَلَتْهُ مِنْ أَلْمَزْنِ أَمْ حَنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ (٢) ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ (٣) [الواقعة: ٦٨-٧٠].

وما أحى بمثل الماء من موات البلاد، وما أسقاه من الأنعام وكثير العباد، فلا يمتنع فكرٌ عند وجوده كله، من وجود محبيه وساقيه ومزله، (١) وما مُرَجَّ فَحْلِيٍّ من البحرين، فرؤي ممزوجاً رأي عين، كل بحر منهما مُخْلاً يجمع، (٢) ولا ينقطع بعضه عن بعض ولا يعرج، (٣) متصلاً جميعاً كله، غير منقطع متصله، يسير في قرار موضعه وبين أكنافه، (٤) وفيما بين حدوده التي جعلت له وأطرافه، (٥) قدر مسير مسافة شهر (٦) وربما كان أشهراً عدة، يعلم (٧) ذلك من سمع بخبره أو رآه فأبصره عياناً مشاهدة، فإذا انتهى إلى ما جعل الله له من الحد ووقف عند حده وحاجزه، وما جعل بينه وبين البحر العذب الفرات من برزخه وحواجزه، فلم يَعُدْ من حدوده كلها حداً، (٨) ولم يجد له معه مطلعاً (٩) ولا مصعداً، وفيما جعله الله له موضعاً، ومقراً رحباً واسعاً، يرى طامياً

(١) سقط من (أ) و (ج): مزله.

(٢) المعج: الاضطراب، وسرعة المُرِّ، والسير في كل وجه.

(٣) العروج: الصعود، والإرتقاء والإقامة والميل. وهو المراد هنا.

(٤) في (ب) و (د): أطباقه.

(٥) في (ب): حتى جعلت أطرافه.

(٦) في (ب) و (د): مسيرة شهر.

(٧) في (ب) و (د): ويعلم.

(٨) سقط من (أ) و (ج): حداً.

(٩) في (أ): يجد له مطلقاً.

فيه مشرفاً، ^(١) يركب بعضه بعضاً ^(٢) ركوباً متعسفاً.

فأي عجب أعجب، وأي دليل أقرب، لمن استدل بحقيقة من الحقائق، على ما نرى من الصنع في الخلائق، ^(٣) بين رؤية هذا وعيانه، والعلم به وإيقانه.

وفي ذلك بعينه، وفي دلالة تبيينه، ^(٤) ما يقول الله سبحانه: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ [النمل: ٦١]. تذكيراً للمقرين بما يقرون، ^(٥) واحتجاجاً على المنكرين بما لا ينكرون، إلا بمكابرة ووجد لما يعرفون، من صنع الحاجز بين البحرين، وما بين لهم منه بأوضح التبيين.

ولصنع ذلك وبيان جعله، وما ذكر الله معه من صنع مثله، ما يقول سبحانه: أم من جعل مالا تنكرون جعله، وإن كنتم لا تعرفون الجاعل له، وإذ ^(٦) لا بد عندكم لكل مجعول من جاعله، ^(٧) وكما يعرفون ذلك ولا ينكرونه في كل مجعول وأمثاله، فلا يشكون ولا يمترون، في أن لكل ما ترون من ذلك وتبصرون، جاعلاً بيتاً ^(٨) إيقاناً، وإن لم تروه عياناً.

فمن جاعل الحاجز بين البحرين وفاطره؟! ومدبر ما يرى من ذلك ومقدره؟! إلا من ليس له مثل ولا نظير، ومن لا يُلغبه ^(٩) تدبير ولا تقدير، كما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ ﴿٢٨﴾

(١) طامياً: مرتفعاً. ومشرفاً: عالٍ.

(٢) سقط من (أ) و (ج): بعضاً.

(٣) في (أ) و (ج): الخالق. وفي (ب) و (د): الحقائق. (مصحفة). ولعل الصواب ما أثبت والله أعلم.

(٤) في (أ) و (ج): دلالة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم: أم من جعل.... مصحفة.

(٥) في (أ) و (ج): يرون.

(٦) في (ب): وإن.

(٧) في (أ) و (ج): جاعل.

(٨) في (ب) و (د): بآنا.

(٩) في جميع المخطوطات يغلبه. (ولعلها مصحفة). بدلالة الآية بعدها. والله أعلم. واللغوب: التعب والإعياء.

[ق:٣٨] ، وهل يدبر أوفتطر أقل ما يرى من بدائع الله وصنعه — سوى الله — واهبٌ أو موهوب، ^(١) كلا لن يفتطره، ويصنعه أبدا ويدبره، سوى الله صانع، معط ومانع ^(٢) وإنما صنَّع مَنْ ^(٣) سوى الله إذا صنع، أن يعطي أو يمنع، أو يفرق أو يجمع، أو يرفع أو يضع، بعض ما وَلَّى الله ابتداعه صنعا، أو كان من الله خلقا وبدعا.

وفي امتناع ذلك على المخلوقين، ما يقول رب الغالين: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴾ [الحج:٧٣]. فأقل بدائع صنع الله تبارك وتعالى فما لا يخلقه ولا يصنعه أبدا ^(٤) غالب من الخلق ولا مغلوب، ثم زاد سبحانه بما ذكر من الآيات في سورة الفرقان من الدلالة والتبيين دلالة وبيانا وتبصيرا، ^(٥) بقوله جل جلاله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ [الفرقان:٥٤]. والبشر الذين خلقه جل ثناؤه من الماء، فهو ما لهم من الذرية والأبناء، ومنهم ولهم، وفيهم وبينهم، جعل سبحانه النسب والصهر لانتساب بعضهم إلى بعض، و مصاهرة بعضهم لبعض، لأن كلهم ينتسب، إلى أم أو إلى أب، وليس آدم عليه السلام ^(٦) بمنسوب إلى نسب، لأنه لم يخرج صلى الله عليه من رحم ولا صلب، ولم يباهر بصهر ^(٧) أبدا، إذ كان كل البشر له ولدا، والماء الذي خلق الله منه ولده ونسله، فهي النطف التي لم تكن قبله، وفي ذلك كله وتصريفه، وعجيب صنعه وتأليفه، أدل الدلائل على مصرفه، وصانعه ومؤلفه، وكل ما ذكر الله تعالى من ذلك ومعجبه، فدليل على

(١) في (ب): راهب أو مرهوب. (مصحفة).

(٢) في (ب) و (د): ولا مانع.

(٣) في (أ). و (ج): إنما صنع ما سوى الله أن يعطي.

(٤) في (أ): فمالا يصنعه أبدا. وفي (ج): فمالا يخلقه أبدا. وفي (ب) و (د): مما لا يخلقه ولا يصنعه. ولفقت النص من الجميع.

(٥) في (أ) و (ج): وتبصرة.

(٦) سقط من (ب) و (د): عليه السلام.

(٧) في (ب): صهرا أحدا.

الله والحمد لله لاخفاء^(١) به.

ومن الدليل على معرفة الله، والدواعي لليقين بالله، فمالا يجمله، بعد الإحساس له، إلا جاهل عصي،^(٢) ولا يحصيه من الخلق كلهم - ولو جَهِدَ كُلُّ جَهِدٍ - مُحْصِي، من خلق السماء والأرض، وغيرهما من الصنع والخلق، الذي في كل شيء منه على ناحيته وحياله، آية ودلالة نيرة على فطرته واجتعاله. والفطرة والاجتعال، هما^(٣) الوصلة والانفصال، وليس من السماء والأرض وما^(٤) فيهما، ولا من كل ما يضاف من الخلق إليهما، ما يخلو من تفصيل أو توصيل،^(٥) وفي ذلك على صنعه أدل الدليل. وآيات الله،^(٦) فهن الدلائل على الله، والدلائل فهن^(٧) العلامات المنيرات، والعلامات فهن الشواهد الظواهر البينات، وكل آية من آيات الله، فهي عَلَمٌ بَيْنٌ للمعرفة^(٨) بالله، والدلائل على الله المتيرة الزاهرة، والآيات في^(٩) معرفة الله البينة الظاهرة، في^(١٠) كل ما تدركه حاسة من الحواس الخمس،^(١١) من عيان أو سمع أو شم أو ذوق أو لمس، ومن تزيل الله لذلك^(١٢) وفيه، ومن الشواهد لله عليه، قوله سبحانه: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

(١) سقط من (أ) و (ج): الله لاخفاء.

(٢) في (ب): عم. وفي (د): غمر. مصحفة.

(٣) في (أ): ومما.

(٤) في (أ): ومما.

(٥) في (ب) و (د): من توصيل وتفصيل.

(٦) في (أ) و (ج): الله عز وجل.

(٧) في (ب) و (د): فهي. وسقط من (ب): والدلائل.

(٨) في (أ) و (ج): بين من المعرفة. وفي (د): بين المعرفة.

(٩) في (ب) و (د): هي. مصحفة.

(١٠) في (أ) و (ج): ففي.

(١١) سقط من (أ) و (ج): الخمس.

(١٢) في (أ) و (ج): ذلك.

وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ لَأَيَّتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ [البقرة: ١٦٤].

وفي ذلك ما يقول جل جلاله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا
وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ
يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٦٥﴾﴾ [يونس: ٥]. فكان كما قال جل ثناؤه، وصدق
وعده وأنبأؤه، ^(١) خلق في ذلك من الخلق، مما ذكر في خلقه ^(٢) من الحقيقة
والحق، وفصل فيه تبارك وتعالى كما قال: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ آياته تفصيلاً، فجعل
كل شيء منه له آية وعليه دليلاً، فما ينكر - شيئاً ^(٣) من ذلك بمكابرة ولا يجحده، ولا
يكابر الدليل فيه بمناكرة فيرده، - إلا من لا يعقل ولا يعلم ولا يتقي، ولقلة تقواه لله ^(٤)
شقي بحيرته فيه من شقي، وإنما يبصر ذلك ويتفكر فيه وينتفع به المتقون، كما قال
سبحانه: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَأَيَّتِ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿١٦٦﴾﴾ [يونس: ٦].

ألا ترى أنه ليس من المتحيرين في ذلك ولا من المنكرين، ولا من الجاحدين له
المكابرين، من يرى ^(٥) أصغر صنع الصانعين بأكفهم، لو هتفهم عن الابتداع وضعفهم،
فليمتنع من الإقرار بصنعه وصانعه، وإن كان صانعه برياً عندهم من ابتداعه، ومن أنكر
ذلك عنده، وكابر فيه فجحده، خرج بإنكاره لأقله، ^(٦) من العقل وصفة أهله، وقيل:
ماله — ويله — ما أعماه؟ وأجهله بما لا يجله ^(٧) أحد صحيح العقل فيما ظنه ورآه؟!!

(٢) في (أ) و (ج): ونباؤه. وفي (ب) و (د): يخلق.

(٣) في (ب) و (د): خلقه له.

(٤) في (أ) و (ج): شيء.

(٥) في (ب): ولقلة تقوى الله.

(٦) في (ب) و (د): والمكابرين. وفي (ج): من بر. لعلها مصحفة. والحرف الأول مهمل.

(٧) في (ب) و (د): أو كابر فيه وجحده. وفي (ب): خرج من إنكاره. وفي (ج): بإنكاره ولأقله.

(٨) في (ب) و (د): لا يجله (أحد صح عقله فما يرى ويعاين من يبصره ويراه، ما هذا بصحيح العقل
فيما يظنه ويراه)، ويبدو لي أن هذه الفقرة (زيادة سهو). والله أعلم.

فكيف أنكر وتحير؟ وأبى مكابرة عن أن يقر؟ بما يرى من الصنع والتدبير، في أكثر ما يراه أحد من الصنع الكبير، ^(١) الذي لا خفاء فيه من القدرة والتدبير، والصنعة البينة والتأثير المنير، مما تقصر ^(٢) عنه الأفكار، وتنحسر ^(٣) فيه الأبصار، من الأرض والسماء، وما بينهما من الأشياء، التي يدل اضطرابها ودركها، على من يدبرها ويملكها، وعلى أن من صنعها وأنشأها، إنما فطرها وابتدأها، فابتدعها صنعا، وخلقها بدعا، يدل على ذلك فيبينه، ^(٤) ويوضح ذلك فينبئه، ^(٥) ما يرى من كثرة ذلك وسعة أقداره، وما يُعَين من بُعد ما بين أطرافه وأقطاره، مع ما فيه من لطيف التقدير والإحكام، وماله من طول البقاء والإقامة والدوام، فكل صنعه ولطيف ^(٦) تدبيره وتقديره وإحكامه، وما ذكرنا من بقاءه وإمساكه وإقامته ودوامه، دليل بين على صانعه ومحكمه، وممكسه بحيث هو ومُديمه، وذلك الله العزيز الحكيم، والمتقن لما يشاء والممسك المدم، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝﴾ [فاطر: ٤١]، فكل ذلك فقد جعله الله بحلمه ^(٧) ومغفرته قدرا مقدورا، ولا يكون القدر وهو القدر المقدور، ^(٨) إلا وهو لا بد لربنا ^(٩) صنع وخلق مفطور، ولا يحدد ذلك أبدا ولا ينكره، إلا من عمي قلبه وفكره.

فاسمع يا بني: - هداك الله - لما بين في ذلك برحمته لما خلقه الله من الآيات الجليات، والدلائل المضيات، ففي أقل استماعه، وفهمه عن الله واتباعه، ما أغنى من

(١) في (أ) و (ج): الكثير.

(٢) في (ب): ما قصر.

(٣) في (ب): وتتحير.

(٤) في (أ): ويبينه.

(٥) في (أ): وينيره.

(٦) سقط من (أ) و (ج): ولطيف.

(٧) في (ب) و (د): بحكمه. تصحيف. بدلالة الآية قبلها.

(٨) في (ب) و (د): القدرة والمقدور.

(٩) سقط من (ب): لا بد لربنا. ومن (د): لربنا.

فَهَمَهُ وَكَفَاهُ، ^(١) وأبراه من كل داء حيرة وشفاه، كما قال تبارك وتعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧] ، فإنك يا بني: إن تفهم أقل آياته وما دل به على نفسه في ذلك ^(٢) من دلالاته حق فهمه تكن من الموقنين.

فمن ذلك - فافقه مقالته جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله - ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الملك: ١٣].

فأخبرهم سبحانه من إنشائه لهم بما يرون عيانا ويصبرون، ومالا يقدرّون على إنكاره إلا بالمكابرة ^(٣) لما يرون، إذ الجعل والإنشاء، إنما هو الزيادة والنماء، ولا خفا عندهم، ولو جهدوا جهدهم، بما يرونه والحمد لله عيانا من زيادتهم، في أنفسهم وسمعهم وأبصارهم وأفئدتهم، كما قال سبحانه لهم في ذلك، فإنما كانوا على ما وصفهم كذلك، يزدون وينمون، وينشون ويتمون، ^(٤) حتى عادوا رجلا بعد أن كانوا أطفالا، وصاروا كثيرا مذكورا، بعد أن كانوا قليلا محقورا، كما قال سبحانه: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١]. وقد أتى عليه أن كان ترابا ثم نطفة ثم علقه، ثم مضغة مخلقة وغير مخلقة، وفي ذلك ما يقول الله تعالى ذكره: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَقَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرْدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ

(١) في (ج): وكفى.

(٢) في (ب) و (د): من ذلك.

(٣) سقط من (ب): إلا بالمكابرة.

(٤) سقط من (أ) و (ج): وينشون ويتمون.

أَهْتَرَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ ﴿٥٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى ﴿٥٧﴾ [الحج: ٥-٦]. كما أحيا الأرض بعد همودها، ^(١) وكذلك الله لا شريك له فموجود بما ذكر من الخلاق ووجودها، لا ينكر ^(٢) إلا بمكابرة ولا يحده ولا يدفعه، من دله على صانع من الصانعين ما كان وإن غاب صنعه.

ألا ترى يا بني: أن من رأى كتابا علم أن له كاتباً، وإن كان من كتبه عنه غائباً، وكذلك من رأى أثراً، أو صورة ما كانت أيقن أن لها مصوراً، أو سمع منطقاً علم أن له ناطقاً، وكذلك ما يرى من هذا الخلق العجيب فقد يوقن من نظر وفكر أن له خالقاً، ليس له مثل ولا شبهة، كما ليس بين صنعه وصنع غيره تمثيل ولا تشبيه، ^(٣) كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣]، ^(٤) يخبر تبارك وتعالى أن لن يفعل أحد فعله، وكيف يفعل ذلك من ليس له بمثال، ^(٥) وإنما يكون تشابه الأفعال بين النظراء والأمثال.

وفيما وقف الله تبارك وتعالى عليه الإنسان بيانا، من رؤيته لصنع ^(٦) الله فيه وخلقه له عياناً، قوله سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْأَنْسَرُ أَنَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾. والنطفة فهي: الماء المهيّن، ﴿فَإِذَا هُوَ﴾، بعد أن كان نطفة وماء مهيناً ﴿خَصِيمٌ مُتَبِينٌ﴾ [يس: ٧٧]، والمهيّن فهو المهان، الذي لا قدر له ولا شان، وكذلك النطفة في صغرها، ومهانتها وقدرها. وخلق الله لها فهو هَيْئَتُهُ ^(٧) وتصريفه جل ثناؤه إياها، الذي قد رآه من الناس كلهم من رآها، من نطفة وماء مهين إلى علقة، ومن علقة إلى مضغة مخلقة وغير مخلقة، وتخليق المضغة فهو هَيْئَتُهَا، وتقدير الصورة الآدمية لها وتسويتها، التي لا

(١) في (ب) و (د): موتها.

(٢) في (أ): ما لا ينكره.

(٣) سقط من (ب): كما ليس بين صنعه وصنع غيره تمثيل ولا تشبيه.

(٤) في (ب) و (د): أكمل الآية.

(٥) في (ب) و (د): ليس مثله.

(٦) في (ب) و (د): لرؤيته. وفي (أ) و (ج): بصنع.

(٧) سقط من (أ) و (ج): فهو.

يكون أصغر صغير رؤي^(١) منها إلا بخالق مهيء، مقدّر حكيم مسوي،^(٢) لا يُشك فيه ولا يُمتري، وإن خفي عن^(٣) العيون فلا يُرى، وذلك فهو الله الذي ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] ، وكيف تدرك الأبصار من ليس له مثل ولا ند ولا كفؤ ولا نظير؟! لا كيف إلا عند جاهل عمي! شك في جلال الله ممتري،^(٤) لا يعرف ما بينه وبين الخلق، من المبينة والفرق.

فكل^(٥) ما تسمع يا بني بتعريف،^(٦) وتبصير وتوقيف وتصريف، من الله الحكيم، الخبير العليم، الرحمن الرحيم، لدرك معرفته، واليقين به، من حجج الفكر^(٧) والاعتبار، وحجج الرؤية والمعاناة بالأبصار.

وفي ذلك ما يقول تبارك وتعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [العنكبوت: ١٩]. فابتدأه جل ثناؤه له^(٨) فهو ابتداعه وزيادته وإنماؤه، وإعادته فهو إلى ما كان عليه وهو محقه وتقليله وإنماؤه، وذلك كله فقد يراه ويعاينه، ويبصره ويوقنه، من كان حيا،^(٩) مبصرا سويا، كما قال لا شريك له، لا يحمله إلا من تجاهله، ولا يخفى إلى على من أغفله! ممن لعنه الله وخذله! أو لم تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [العنكبوت: ٢٠]. وتأويل بدأ،^(١٠) فهو كان ونشأ، وغما فصار ناميا زائدا، ثم رجع إلى

(١) في (أ) و (ج): درك.

(٢) في (أ): فسوى.

(٣) في (أ): من.

(٤) في (ب) و (د): جاهل غمرا! شك في جلال الله ممتري.

(٥) في (أ) و (ج): وكل.

(٦) سقط من (أ) و (ج): بتعريف و.

(٧) في (أ) و (ب) و (ج): بين حجج. وفي (ب) و (د): الفكرة.

(٨) في (ب) و (د): فابتدأه له جل ثناؤه.

(٩) في (أ) و (ج): حيا.

(١٠) في (أ) و (ج): أبدا.

الفناء عائداً، فقلَّ بعد زيادته، وبلي بعد جدته. فمن يعمى^(١) بعد عيان هذا اليقين بربه، إلا من خذله الله فأسلمه إلى عمى قلبه، فكابر عبانه، وأنكر إيقانه،^(٢) وهو يرى النور لائحا لا يخفى،^(٣) والبيان ظاهراً واضحاً لا يطفأ.

ومن البيان فيما قلنا من ذلك، ومن^(٤) الدليل على أنه كذلك، قوله سبحانه: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [الروم: ٥٤] ، والضعف والشيب فهو الإفناء والتدمير.

تم كتاب الدليل الصغير، وصلواته وسلامه على رسوله سيدنا محمد النبي البشير النذير، وعلى أهله المخصوصين بالمودة والتطهير.

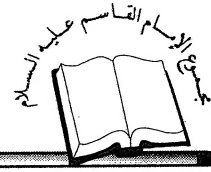


(١) في (ب) و (د): تعامى.

(٢) في (أ) و (ج): عياناً وأنكر إيقاناً.

(٣) سقط من (أ) و (ج): لا يخفى.

(٤) في (أ) و (ج): من الدليل.



مناظرة مع ملحد

